



Handwritten text on a small label in the bottom right corner, possibly indicating a library or collection number.

588

سر کتب و کتب ۷۵، ۷۶، ۷۷

در دست ۷۵، ۷۶، ۷۷

بازدید شد  
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی  
تلفه السهم  
الحمد لله رب العالمین  
شماره ۷۵  
۷۵

شماره ۷۸  
۷۸

تلفه السهم  
۷۷

✓ 11.5.20

بازدید شد  
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب جدید السید  
مؤلف عبد الحی بن محمد الرزائی المصنوی الکاتب و  
تأریخ قندهار

۳۷۶۰

موضوع

نشان ثبت کتاب

۱۵۸۸-  
۹۴۹ع

۲۸۸۱

1853

خطی و فهرست شده

288



کتابخانه عمومی  
کتابخانه عمومی  
کتابخانه عمومی

بازرسی شد  
۳۶ - ۳۷

کتابخانه عمومی

نسخه

امانت  
تاليف سید  
لکھ اجینہ ۳۷۱  
۲۵۷۷۸  
مرحہ اللہ  
دراوید جفت

ما حسب  
۳۰۱

جسیر

نور  
نور  
نور  
نور

۲۸۱۵  
۲

امانت  
۳۰۱

نور













افرس على قول الاستدلال المستند في هذه الطريقة يقولون انهم اراد بقوله جميع الموجودات  
 اعم من المجموع المذكور بشرط كونه موجودا متميزا عن غير شيئا فضايفه لم يكن جميع الممكنات  
 الموجوده بشرط الوجود اعم من ذلك فلو لم يكن في جميع الموجودات الحقيقة بالوجود وسع  
 يصير لشيئا فضايفه واما يصح ذلك على تقدير وجود الواجب بالذات لا مطلقا فلو  
 سلم وجود الواجب كيف سلم ذلك في نفسه فلو سلم ان العلم بالمراد بقوله متميز  
 يصير لشيئا فضايفه اي متميزه لنفسه في حال الوجود لان الشئ عالم متميز جميع انحاء عدمه  
 ولو بالضرورة وجوده على ما تقر من موضع كقول المراد الموجودات بشرط الوجود في غير الممكنات  
 اي بشرط الوجود كذلك استمر قال السلف صدر الميزان في هذا من الكلام لم يكن  
 ممكنه فحذف بالوجود الباقى عليه بالوجود بل لا حتى في نفسه لا يحصل في الشئ الا بتناجيه  
 انما عدم جميعا على ذلك الشئ وذلك لا يحصل الا بالواجب بالذات قال السلف اذا كانت  
 ضروريا كانت متناهيها غير متناهيها لا يصير وجود المعلوم واجبا بها او ممكنه في عدمه  
 عدم المجموع فالعلم بالممكنات ليس بالاعتبار كونه بحيث لو وجدت وجد ذلك العلم  
 وفي ذلك لا يحصل ترجيح وجود المعلوم على عدمه بل الترجيح انما يحصل اذا كان اعتبار العلم مطلقا  
 مستلزما لترجح وجود المعلوم واعتبار العلم الممكن سواء كانت متناهيها او غير متناهيها لا

ترجيحها بناء على تلك الحقيقة فكيف يتقدم ترجيح وجود معلومها الذي هو ترجيح الوجود  
 وتلخيص القول اننا اذا نظرنا في المجموع الموجودات فوجدنا انضايفها بطبيعة الوجود وترجح  
 عدمها ولو فرض كونها ممكنات في نفسه لم يكن بعد هذا التمسك في ايضا قال في وصفه المتميز  
 به الذي هو الاستدلال في الاشارات بالصدقين وهم الذين طريقهم الاستدلال على ذات  
 بل في خط مفهوم الوجود انه يقتضي ذوا واجبا بالذات ثم بالنظر فيما يلزم الوجود بالذات على صفا  
 ثم بالنظر للاصنافه على كيفية صدور فعل واحد لمراد واحد لما خطا خلق في غير الارض  
 والاشياء بطريقه تم ارفادها في طريقه غيرهم كالممكنين المستلزمين كجود الواجب في  
 في وجودها ان ثم باحوال الخلق كالا حكام المتجدد متشابهة صفا في العلم والذراة والطبيعيين  
 المستلزمين لوجودها كركب وجوده في كل غير متغير لانه ذاته ولا في صفاته ولا في كونه  
 واحدة في الطريقين لمرطبة الصليتين وطريق غيرهم مروي الى اليقين كاشية اليقين  
 الا لا يقولون فيهم في تباينه الا في ذات النفس في تباينها في حكم الطبيعيين وقول  
 او لم كيف يركب انما على كل شئ من هذا الحكم الصليتين انتم كملوه في التناهي لمرادهم في  
 على من لمرادهم في كل شئ من هذا الحكم الصليتين انتم كملوه في التناهي لمرادهم في  
 يبلغ غير ذلك على هذه الاشياء فيجوز الما الحديث ليناظره فلم يصح فيه قول انه خارج عن حكمه في



















قد عرض في آخر ما وجد من المطلق فيكون وجوده ثابتا كما أنه متغير في غير المطلق  
على الإطلاق كما أنه متغير في المكان قلت يكون الوجود حقيقيا في كل مكان وقلت  
كل الموجود في غير المطلق شرعا عرض له الوجود واثبت في الوجود مطلقا واثبت في  
بعضه من حيث المكان جواب في غير المطلق في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
الافعال لا تصل إليها في غير المطلق والجواب في غير المطلق في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
غير ما وجدنا مطلقا على الإطلاق مطلقا في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
فهو لا الجواب في غير المطلق في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
غير قارن في الحقيقة والجواب في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
واجب الوجود في وجوده في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
موضوع في الوجود في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
عنده الوجود في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
في وجوده في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
الممتازة بذاتها عند في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان  
في حيث أنه مبدأ لذلك والجواب في كل المكان في كل الزمان في كل المكان في كل الزمان





الوجودية ليست لها تلك الصفة كسبب الوجود الا في حال الضرورة التبعيية  
للاطباع الكلي ثم اذا دخل في غير الحق انما هو الوجود ليس هو الوجود الحق الا في  
سائر غير الضرور الا في ظاهر الحق الوجودي وانما في ظاهره اذا كان في غير فطر الظهور  
والتبعية للمعرفة الى قبله كسبب التوفيق الباقى في الوجود بين السببين فظهر  
والله اعلم بالصواب في حق الله عز وجل ولا ريب في ان السبب لرفع من غير فطر  
فيما بيننا انما لا يدركها الا في الوجود والادب والاب الذي خلقنا بكنهه وفضل احسن  
لمنعها بغيره باقى بقوة التفرقة في كل مفهوم من غير الوجود كذا في كل شأن فانه  
ينظم السبب الوجودي في الوجود في نفس الامر لكن موجودا فيها متعاضدا وما لم يدخل العقل  
الوجود الوجودي لكن موجودا في كل مفهوم من غير الوجود في نفسه كونه موجودا في نفس الامر مما جازى  
الوجود الوجود وكل موجودا في كونه موجودا في الوجود في نفسه كونه موجودا في نفس الامر مما جازى  
موجودا في الوجود وكل مفهوم من غير الوجود في نفسه كونه موجودا في نفس الامر مما جازى  
الوجود الوجود في ثبوتها في الوجود في نفسه كونه موجودا في نفس الامر مما جازى  
موجودا في الوجود في ثبوتها في الوجود في نفسه كونه موجودا في نفس الامر مما جازى  
تفسيره في الوجود في ثبوتها في الوجود في نفسه كونه موجودا في نفس الامر مما جازى

منه فكيف يمكن ان يكون له ازيد من صداته جزئي حقيقة ليس فيه اكمال تعدد ولا انقسام  
وتأيم بذاته منزه عن كونه عرضا لغيره فيكون الواجب الوجود مطلقا الى امرى غير القيد  
لغيره والانفصال الربيعة هذا لا يتصور عرض الوجود للمهايات المكسنة فليس معنى كونه موجودا  
الامكانات بخصوصه المحفورة الوجود القايم بذاته وكل النسبة مع موجوده متفردة وانما شاعى  
يتعدا الاطلاع على امكاناتها فالوجود كماله وان كان الوجود مجردا حقيقيا هذا هو الحاصل في بعض  
لمحققين فيجب ولا يلزم الا ان السخون العلم فان قلت ان ترتيبا دلالة الفهم من  
الوجود مفهوم لا يتبع الشر كتركيب كيون غرضيا حقيقيا والغير المفهوم من لفظ الوجود  
ما قام به الوجود كما يشهد به كلامهم فكيف يتبع بعض الالغية صدقت اجوابك الا ان العلم  
في حقيقة الوجود لا يثبت بدلالة اللفظ انما خبر مدلول اللفظ فانه يجوز ان يكون غيرا محققا  
اعتباريا للملك الحقبة المستندة الى الشر كانه صداته كلفه الواجب بالقياس للمحيطة وعن  
المتبع والربان وما يؤدى اليه الا الاشتباه السنة الا توام تتبوع الا وادع انهم تعبوا المقد  
القائلي على محتاج كونه موجودا الى غيره فهو ممكن منع لطيف بل من الممكن المحتاج كونه موجودا  
الى غيره موجوده لفظا لا محتاج كونه موجودا الى غيره موجوده ومنه غير دقيق وادع  
اصحاب في مجردة لغيره فقد استغاد ذلك غيره وصار معلولا لمتوفى في ذلك على







الواجب بها لا يمكنه فكون استدلالاتها على القطع لا يحتاج الى زيادة في  
 وفيه من حيث لا يريد لا يمكنه ان لا يتصور على وجهه ليقول بان شراكم القطع ونعم قال  
 بعض الفضلاء اذا كان الوجود مشتركاً لفظياً فيكون وجودات تحت لفظة الذات ليس هي  
 الوجود الا الوجود في ذاته هو وجودها مع وجودها في كذا كذا فيكون وجودها في كذا  
 العالم الوجود الذي ثبتت ليدل على ان شراكم المنصور به لا يمكنه ان يكون البديهي هو ذات  
 تلك جواهر الوجود بل هو البديهي الوجود غير ان هذا الوجود لا يمكنه ان يكون كذا  
 الوجود ليس هو الوجود بل هو الوجود في كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 بل يمنع كونه مصوراً في نفسه كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 بال دليل المهور فاستدل بعض بوجاهة لو كان واجبا في نفسه لكان مجموع كذا  
 العلة وجوانها لان ذلك المجموع يمكن ان يكون له وجود في اثنين قال الشيخ في موضع  
 الشك ان شراكم الوجودات كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 بهية اعتبارية فقط واعلم انه قد مر ان الوجود اذا كان واحداً في شراكم العقل في الوجود  
 على المكي في كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 عن كل الوجودات فيكون كذا كذا فيكون البديهي هو ذات

سقطان به اقدم من شراكم الوجودات كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 وكان المحسوس جواها لفظاً نقلاً عن بعض القاضين ليدفع عن ذلك الشيخ كذا كذا  
 وهو قابل لبقعة الوجود كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 الفضلاء ايها الاخ الكريم ما في كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 اذا كانت مضملة بغير الشئ فلا يكون الارض بل تستقبل بغيرها كذا كذا فيكون  
 مستوحى بالعلم القاضين في غير العنق الراسية من كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 الا كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
**الفصل الثاني في الامامة** وايضا عانة امر الدنيا والدين بحسب مقتضى  
 الاسلام اعلم ان شراكم الامامة اصول الدين لا فرع له فكل من كان له في الدين صاحب  
 حيث قال عن نافع الفرع لا الوجود كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 على كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 متعدده فلو كان كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 مات ميتة جارية ولا كذا كذا فيكون البديهي هو ذات  
 اما ما في فصل في كذا كذا فيكون البديهي هو ذات

لعل الامام بعد رسول الله عليه السلام ياتي في هذا القول اخرج لا يخرج اليه البيان  
 فتركت لغيره ان يكون كتب اليه السنة على الامام بعد رسول الله عليه السلام  
**الاول** حديث في حديثه انهم قد خرجوا من الناس ثم غدير خم بالجوف وكنت جرحه  
 جرح الوداع ورجل اصيل صعد عليا وقال يا علي ما اشد الحزن اليك انك لم تكلمنا فقالوا  
 قال ان كنت مولاه فعلي مولاه اللهم اني اوصي به عاذا به وانظر فيه واخذل من  
 روي الشيخ في حديثه عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يا علي ما اشد الحزن اليك انك لم تكلمنا  
 فقالوا يا علي ما اشد الحزن اليك انك لم تكلمنا فقالوا يا علي ما اشد الحزن اليك انك لم تكلمنا  
 وجوه كثيرة توارثت على ما هو توارث النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اهل البيت عليهم السلام  
 تضعيفهم في هذا العلم فقد روي عن علي بن ابي طالب عن ابي بكر الصديق عن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله  
 والزييد بن العوام عن جابر بن عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي طالب عن ابي جعفر  
 والبراء بن عازب عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 وحديث في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 وسئل ابي جعفر عن زارة عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 السلام في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر

بخبرهم وكتب اليه لغيره القول كان من عند الله عليه السلام في يوم غدیر خم ثم انما كان من عند  
 تواتره وقرري الحديث في بعض طرق المعتمد على جماعة منهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 ختم اليه في اول ما يروى من الخبر قالوا اي قال اللهم انك كنت مولانا في هذا الزمان في حديثه  
 في الحديث اخرج في حديثه عن علي بن ابي طالب عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 الشريفي عنه ما رواه ان كرضا يلد وروى عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 بعض اهل السنة حديث في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 وروى في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 المنازل الثانية لروى عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 ان صاحب الاستبصار في المنازل الثانية لروى عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 بعد ذلك لان كان خليفة في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 المتخلف في اهل البيت في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 رجبا لتدقيقه في النسخة عنه وذلك عن جابر بن عبد الله عن ابي جعفر عن ابي جعفر  
 الشكر في النبوة واتفق فيها ليل الاستثناء وايضا قال في هذا الحديث في حديثه عن ابي جعفر  
 كان في قول الامام في حديثه عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر



النصف  
 للنبي ص ومات عنها وقد كانت طاهرة مستحقة لتصفها لان قال تعالى كانوا من ذرية نوح  
 وادعنا طاعة الله صلى الله عليه واله اعطاهما فداهما بشهادته فكذلك نعم وامرهم فلم يصيدتهما  
 وصدقوا اذ واجهوا النبي صلى الله عليه واله فاجابواهم من غير ان يهتدوا الى ما هم عليه  
 رد عنهم عبد العزيز فذكر الما اولادنا فخرنا واصفنا طاعة الله صلى الله عليه واله ابو بكر فثبت عليه  
 قال الاولاد الوحيه يراد بها انهم طاعة الله صلى الله عليه واله وهو مشهور في تواريخ الحقايق وفي صفه ايضا  
 في شرح الحقايق بعض قال في جوابه لو سلم صحة ما ذكره فليس على الحاكم ان يحكم بشهادته ووجه امره  
 في فرض عقبة الميراث ان هذا الحكم بما عليه قينا في الميراث بدلت به انه واجب لا ينبغي  
 ان لا يبرأ منه حتى ما ذكره بعض الميراث ان هذا الحكم بما عليه قينا في الميراث بدلت به انه واجب لا ينبغي  
 ان ينقض احد الميراث ان هذا الحكم بما عليه قينا في الميراث بدلت به انه واجب لا ينبغي  
 بعض الاصل على ما عليه قينا في الميراث بدلت به انه واجب لا ينبغي  
 وفي الله شرعا في غير ما قلناه فلو كان فينا من غير خطا لا عز نبره ابتداء اصل  
 واصل السنة فيقول في الجواب ان المعنى انما كانت فجاءه وبعثه في الله شرعا كذا الذي  
 كان في طهره فخرنا واصفنا طاعة الله صلى الله عليه واله وهو مشهور في تواريخ الحقايق وفي صفه ايضا  
 لان غير شرعا راجع الى البينة او العقله كيف المرجع على المذكور وهو محذور مع كونه ذكرا

ايضا شعرا التكرار وهو في السنة لانه الخالق ومنه منها ان خالف السر في العقاب  
 جيشا من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 وعرضه في الميراث في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 وكان الله في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 عليه السلام في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 ولما جعل الله في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 والامة ولما جعل الله في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 الميراث في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 ان لم يكن عا في الميراث في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 وقال لا يبرأ منها والله التكرار ولم يعرف الميراث فانه شاعرا في الميراث في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله  
 بر الله في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 ابدلكت شيئا في السنة ولا سنة في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 واصطفت كغيره في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله  
 ولما حصل البطل السنة في حياضه في جيش من طاعة الله صلى الله عليه واله وهو تجميعهم في الميراث فما حصل ان امر النبي صلى الله عليه واله







لنزاله المقتبل ما كان قد لخص الصحابة خطا لخطا من انتم وكانتم ترونه مطلقا  
انقضت عنها وانما كان على ايديكم لا يدل على قدره في المارة بل يكون على قصد الله  
فيما بل انما كان كذا لبعض الحديث على بعض انتم واجيب بان لا يخفى انه ما تقدر عدم  
قولنا لا كما قالنا لا ينبغي عدمه من خطا عنده على تقدير الثبوت فهو من خطا عنده  
ليس هو بل لا اغترضا في الاسباب بل السبب عدم الثبوت كما هو مقتضى الشرع لا  
دخول الاجتهاد في ما ليس من المبدأ بل الاجتهاد في غاية ما في الاسباب كذا قيل في  
كل العصار لا يخفى من خطا في اصحابها ومنها ان بعض المبدئين لم يمتنع  
من البينة فافروا في النار وافروا على اعلى من ذكره وكان معه الزبير وجماعة فخرج هشام  
اليثرب وكسر داسيف وافروا في النار فخرجوا وخرجوا في طاعة عليهما السلام فالتفتينا  
اسم محمد بن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
انتم واجيب بان لا يخفى بان لا يتصور الاستماع في البيعة لغير كيف تغدوا لاجماع على خلاف ذلك  
بين تزامره وشرع في الامارة لمع العزوة التي فيه حجة كذا لا وجه لا عند المصنف وكم  
لا يوافق على الخط في افرام النازية **وكانا مطاعين غص** فمنها انه امر عمر بن  
اراءه ما لا يوافق في محبة من فيها على ما وقال في الاول لم كان كذا عليه سبيل فلا سبيل على

وقال انما القوم فرغ من المجنون فقال عمر لا يغفل عنك راجع الى ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
والمجنون وقوله لا يغفل عنك راجع الى ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
على تلك الحال ورجع كما كان في افرامه لصف على ترك المارة في البحث على امره من خطا  
الملك انتم واجيب بان لا يخفى على المتأمل انه من غير ان يكون له على وجه العبارة يد لان علم  
بالعمل والمجون ومنها ان قال بوجاهة خطية من غير ان يصدق انتم جنة بيتك المال فقال  
اراءه كيف يتخاضا احد الله لثمة كتابه بقوله وانتم اصد من خطا فقال كل الناس  
من غير ان يفرغ من المجنون راجع الى ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
شرعنا في كذا ولا يفرغ من المجنون راجع الى ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
**واجيب بان لا يخفى** انتم انتم اذ كان على ترك الا ولا يترتب عليه جعل الطريق في بيتك  
ويعني وجوب المارة انه من كان جائزا فتركه او لا السليم باقية المارة فان بناء  
على عدم علمه بذلك لا ينبغي لاهم مثل ذلك التواضع كما لا يخفى ومنها انه كان يطعن في  
البيعة من غير ان كان في كال يوطر عايشة وهو خمسة الاف درهم كل سنة واخذ من بيت المال  
ثمانين الف درهم فانهم عليه ذلك فقال اغترضا في اتمه القرض من بيتك الى البيت عليهم السلام  
احسن النيران ورجع لثمة لثمة في الكتاب ليرزق ومنها انه دفع في كذا بانه تقيد بفتح امر

الاجابة في وجه راجع الى ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
الاجابة في وجه راجع الى ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب  
الاجابة في وجه راجع الى ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عمر بن الخطاب



لا بد من كون باء تضيق لم يفرق بين الجدة وبينها في الابد لا بد من كونها جارة لا  
 تضيق فيها انه فضل في القصة العظمى المباحة عن الارض والارض التي  
 والعرب في العجم ولم يكن ذلك في النجس منها ان من المتعين في صعد المنبر وقال  
 الناس في كنفه في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم من اهل البيت واهل بيته  
 عن جوار لارتبوا ان ذلك ليس تاريخ جدي فان مخالفة الجدة في المسائل الاجتهادية  
 بغير ائمة ولا في غيرهم لو سكتوا عن اهل البيت كان اولها لا في غيرهم **القول**  
~~فيها انه ولد على وليه عتبة وولده شرب الخمر~~  
 وهو كنه وجعل سيرة اهل البيت على ما كان فيهم من اهل البيت في الكوفة وولده اهل البيت  
 مصنفات التبريد في اهل البيت واهل البيت في مظهر من القس العظمى في  
 عنهم بانها واهل البيت في الولاية والاطلاق في السراية واهل البيت في الولاية  
 والنزل عند تحقق الفتن معاوية كان هناك من فرغ من الرضا واهل البيت في زمان  
 ائمة اهل البيت في العظمى في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 والابد من كون له رتبة هامة في الدنيا كما ذكرنا في القول والمنقول كاهل البيت

وتعميمها في المبدأ بوضع يكون اوصاف لا يكون ذلك بالاهل كما ذكرتم فيكون  
 عزم الصفات في العجالة العجالة لا يكون عزمها يكون في ذلك اهل البيت في  
 التبريد من اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 على السراية واهل البيت في الولاية والاطلاق في السراية واهل البيت في الولاية  
 في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 التولية من اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 ومنها انهم في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 عارضة اصابته في عركته وولده اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 لم يصح فقد قيل له لما راى عثمان بن عفان في مصحف ابي بصير في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 كتابه لم يطلب من ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 لما اتفق عليه ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 رويانه في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 التي رويها في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت  
 جائز كغيره في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت في ائمة اهل البيت

الربوة بالحق في الله  
 في النفاذ في رتب  
 المدينه























بغير قمار البذل ولا تنقض نسبها الا بالنكاح والزنا و لا صورة كمال في الدنيا ي اتم في يوم  
بدرها م معتبرة وقيل الايام الوسطى لها خم كمن يرى في سبيل العترة الحية لها كثر  
الترقب للصا و ثم والنظر في اذانها عن صورة شخص من كمال الصورة لعنف في السرا  
وبهتة بسوء منظره واهل صاوة ي تحية في مجلسه فيضرة ويعزبه و عا ي تين  
ولم كانت النفس حية ي في المرات كمالها على كل خلق حسن و على صا م قد  
صورة علمية فوق كماله ع اعتقده كماله و وصفها في صور انما هيته ي من علمه  
بالبركة كبره و شيوخ ي الملك الذين يدعون عليهم ي كل باب ي علم عليهم و حكمة  
القبول و الزك و الراكين ي سائر و اعدائه ي هذا عذاب القبر و ثوابه و اليك ي اشارة ي بقول  
الرسول ي قبره ي من راي ي هذا ي حو ي من جعفر ي الزبير ي فان ي قت ي لم ي جعل ي اول ي اعل ي ال  
في قبره و اكان ي حيد ي الرعي ي ملكين ي لم ي يكن ي تشا ي او ي اعدا ي مثلا ي قلت ي قال ي بعض ي العلم  
انه ي لما ي كانت ي العادة ي والشهادة ي اكل ي صليتين ي النفس ي كصل ي من ي حبه ي قوتين ي نظرية ي وعلمية  
جعل ي ما ي يكتب ي على ي كل ي واحدة ي منها ي ملكا ي فان ي كل ي الكتب ي من ي ملك ي ملك ي وز ي ايل ي اخذت  
فمن ي ذكر ي ولم ي علم ي اكل ي ملك ي فبشر ي ليد ي الله ي علم ي بسر ي شر ي ليد ي اعل ي ان ي من ي قصور  
من ي ثواب ي القبر ي وعذابه ي المقامات ي قصورت ي من ي ثواب ي الجنة ي وغدا ي البذر ي ان ي كل ي حارة













لن قال الناس اذ ان الامام لم يكن كالنبي صايد ان الله اجبت وادبر المصير عليه  
 الجاهل لا ما فيه من حرم الامام وما كان عليه كذا الزمان في العقد دأقولا  
 اصحابها وبقال معظم اصحاب الجواز اذا كان المصير في المصير ان لا يكون له من احد  
 له الاذن حاصل في الامم المصير عليهم فهو كالا في الزمان الوقت اليه  
 الشيخ في الخلاف في قوله صحيح زارة قال في اربعة اشياء على صحة الجعة فقلت  
 يريد في زمانه فعليه عليك في الامم اعيت عنكم ولا في العقد حال الغيبة سابقا  
 اعظم في ذلك الاذن كالحكم والامانة والتعليل في الاذن انما يوجب احكامه  
 مع عدمه في هذا اعتباره ويبقى عموم القول في الاضمار في العارض وقد روي  
 عن زينة الصافي في الصادق ع اذا كانوا يستعملون الجعة في صلواتهم جماعة في صلواتهم  
 منصور في الصادق ع في جميع العزم يوم الجمعة اذا كانوا في صلاة الجمعة واجتمعوا على احد  
 لا بعد الناس فيها الا في صلاة المرأة والملكوت والمفر والمريض والحي في الوقت  
 غير زارة غير عبد الملك في الصادق ع قال في حال شكك في صلواتك في صلواتك في صلواتك  
 قلت كيف صنع قالوا صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها  
 حسن والافاضة في الله اذا عرف ذلك فقد قال في هذا السقط وجوب الجعة

قال الغيبة لم يسقط الاستصحابها انما لو سلمها كانت الجعة في صلواتها  
 انما في الاضمار او في انما في الاضمار او في انما في الاضمار او في انما في الاضمار  
 الغيبة في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها  
 الوجوب في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها  
 الشيخ في الخلاف في قوله صحيح زارة قال في اربعة اشياء على صحة الجعة فقلت  
 يريد في زمانه فعليه عليك في الامم اعيت عنكم ولا في العقد حال الغيبة سابقا  
 اعظم في ذلك الاذن كالحكم والامانة والتعليل في الاذن انما يوجب احكامه  
 مع عدمه في هذا اعتباره ويبقى عموم القول في الاضمار في العارض وقد روي  
 عن زينة الصافي في الصادق ع اذا كانوا يستعملون الجعة في صلواتهم جماعة في صلواتهم  
 منصور في الصادق ع في جميع العزم يوم الجمعة اذا كانوا في صلاة الجمعة واجتمعوا على احد  
 لا بعد الناس فيها الا في صلاة المرأة والملكوت والمفر والمريض والحي في الوقت  
 غير زارة غير عبد الملك في الصادق ع قال في حال شكك في صلواتك في صلواتك في صلواتك  
 قلت كيف صنع قالوا صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها  
 حسن والافاضة في الله اذا عرف ذلك فقد قال في هذا السقط وجوب الجعة

في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها  
 في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها  
 في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها  
 في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها في صلواتها















اللام لان يقولون جزء الاول محلهما مجتمعا لا يجوز ان لا يكونا كثرى وانما اللاح  
 فيه عيسى لم يذكر في قوله ذكر في الفاصل الشوط وغيره لان سلفنا لم يعل  
 تلك اللاح وديث الوجع العتيق كثر في كثر في قوله اذ لا يربط بلي كلام المحمدين  
 لغير شقيهم في الكتب الاربع من اولها اخرها اذ كان حديثا وصدرت بها  
 فثبت في كلامنا خلاصا للمطالع في قوله يربط بين الصوابين فاذا كان في ذلك المشكك  
 قد ذكرنا ما كان فيها امام عادل فكل حديث يكون ذكر الامام فيه مطلقا فليفسر بطريق  
 الهادة بالامام العدل وكثيرا لا يدرك ذلك كلام الصحيح وصدرت البيول والعدل  
 من فضلا كثر لاجل التوضيح الراية ليضول عن كلام الهادة وارجو جارية كلامه  
 وهو قوله الامام عادل فيصير كذا وله امام عادل او جارية في المسائل الدخالية  
 الوض والرواية لا يشك في كثر كلام القائل فيمكن القول من انه لا يضمن في الضم لانه يصير  
 المنع كذا وله امام عادل كافي في البلد الشريف وجاهير كانه البلد الذي لفتان مفتوح  
 اللاح وديث وجوب القضاء بهن اجمع وجميعا للفقير وبلد التسليم بكم البيعية العام  
 حديث الدخول والحق في السجادة وحدث العليل واليدون وقطع النظر عن جميع ذلك  
 نقول ان كثر اللاح وديث كافي في نظر اهل الصابة التي ذكر اسمهم وقولهم انهم اهل الصابة

ولم يثبت في بعض كثر اللاح وديث سند الوجوب التفسير كاسي كقيد واخذنا  
 اللاح وديث عنهم وكان قولهم بغير لغة اوالا لم يكن وثوق بقول حديثهم ويرفع حجة  
 الشيخ كالدخول في قوله اذ لا فطره فذكرهم الاجتماع وعدم فعل الجملة تلك العضا  
 دليل على عدم القبول واللاح وديث العموم فيكون حجة لنا ولا كثر في حرج العقل  
 يكفي لفهم كثر بل يحتاج الى المرشد وان مرشد احسن من الجدة العتيق التي انا  
 اللاح وديث عنهم ولا جل ذلك لا بد من كون الاجازة بين المحمدين ومعلوم انهم  
 لهم في قبة كابل في الحكم كان قريبا للزمان الاثم عليهم السلام كان اعرف بملتهم  
 وقد صدق في جارية بغيره اهننا مستعد العقل في ذلك الدور مثل استقلال العقل  
 في كلام العلفي وقدر المتحركات التي اهل الرياسته بعد اختراع وجوب العتيق تفسير  
 في سورة المنافقين في قوله يا ايها الذين امنوا لا تكلمواكم اولئك ولا اولئك  
 ذكر الله لا اخر الله بعبادة الجملة صاحب العلم اذ لم يعين به اصغر المصنفين  
 قال في المجمع ذكر استاذ الصلوات الخمس المفروضة وقيل ذكر الله جميع طاعة عز  
 مسلم وقيل ذكر شكره في نعمائه والعبر على بلده والرضا بوضائه وهو في قوله  
 انه لا ينبغي لغيره العقل الموزن في ذكر الله في برش كان اول نعمته فان حسنه في اماله

















وخرج غنمهم ساقطه قتل قبل ملكهم او منهم فيقولون انهم الرطل قد اقدروا  
 بنا فقد اتينا الصلوة القتل فيحصل الجلب في قلوبهم لاجل القتل اذ الصلوة  
 الواحدة بعد القتل كان رجل من بني النسل اسد كادس كان من عاداته ان يترك  
 قتل المظلوم وسرته لا وكان الغواني يخرج من سرته وقد فوضوا للسلطان اعلم الحكم  
 باخذه وتسلح ليسج السلوك كان ذلك الملعون فيها فظن وكان عالما بتلك الحيلة التي  
 نزلت فيهم اذ كان قريبا من ذلك المكان كان في ايامهم اجماع في تلك العدة فخص  
 عالم قاضي كان منور اجترأ على السلطان والامر ان ينفذ ذلك الملعون ليل في بعض ايام  
 واقترع في الصلوة رات فكتب هذا الامام في الصلوة للسلطان ان ذلك الرجل كان فاضلا  
 كالملا بر شيا على سبوره البرد كانت عاداته ان يضور للاجماع واجامته فاما من يرون  
 على مجرد رؤيته في الصلوة والانتدأ كتب للسلطان وفتح السلطان لاجل تلك الكتابة  
 سياسة ذلك الملعون واما من كثره القول في الدخايف والنميمة صارتا ثباتا على السلطان  
 شرارة كلكم لاجل عازلة الامام لم يحكم بالقتل فحكم بكسر اليدين وكان في المجلس الموت و  
 عاداتهم انه لم يكن كان الملعون كذا فيمنه فيصير ذلك لوجه فخرج من المسجد من سبوا في غايه السر  
 ويظهر منهم طرده الرجوع وعاين اليه الرجوع شره ولما كان العكس ذلك فبالعكس وكان في يد

كما

كنه في اصغرهم امر غريبه بها انه كان سيد الامام اجماعه وكان مدة المنع بها كما عرفت  
 من سب السلطان وكان يزدحمون في صلواته وعظه للملح رحم الله الناس فانهم كانوا سبوا في ذلك  
 في ليلة محض شرب الخمر وذهب عليه سكره لاسباب ارباب من وجبه وطلب اليه الذم في  
 وجهه وكانت عليه كحاية غريبة عند الامام في العام ليل طرقتهم وادابهم حفظ الامور  
 فطاب الله ثقتهم وادابهم في التفتيش في غنم الدوا فسقطوا فخرجوا من المسجد وتقطعوا وطيفتوا  
 بين الناس في ذلك ليلته لم يكن مكنه فقصه واداء في طرقتهم به شرفه ومنها امر ارا  
 اجماعه ان يهاب اليه فخصه بخرجه من اصغرهم واجامته في ذلك في قسمة لاجل  
 دأود وصاحبه اجماعه وكان دأود كذا ان امانه بجمعه كان مشهورا بالصلح والتفوق في  
 لال السلطان وتمننى لادان لصلوة في منسج السلطان حرمت ولم يتوجه السلطان لاعتق  
 لال المنع طلبه دم الامم او اخذ في تعقب اذنه في الصلوة لجمعه في منسج السلطان في تعقب الناس  
 فخرج من الموضع على كان مشهورا عنهم بالصلح والتسامح وقالوا اذا كان قايما بالرجوع  
 لصلوة اجماعه فخصه في سبوا فخره على سب السلطان لاداب الرتبة والانتدأ رفته  
 والعام وشمها امر اخر ذكره بالرجوع في السبوا وفيما ذكرنا كفاية ليعاقل اللبيب في  
 محاسنهم فان المشهور سبوا في درهما يرد على اهل الرئاسة والسلطان بكان في قسمة





شكوت وكان رجل على يد من حملته فحدثت شكوت ان وكان عالما فاضلا واجبا فاراد  
 له حيلة في تلك الحيلة امام الجماعة فلم يرضى ان يغير الا انكاره فجاؤا جميعا عند اية  
 وقالوا له انك على ما حملته فانه تعلم انهم لم يصبوا بهما فلهذا لم يرضوا بالظن ثم قالوا  
 فكيف لم يظنوا بهما وان كان السؤل مرة اخرى فقال في جوابه فبينما ذلك  
 الرجل ان لم لا نواسي كثيرا ولا يكون له ريسه اصلا ولا يملك ما لم لا يكون له حيلة  
 اصلا يجعل نفسه بمنزلة من يكتفي وتقدم الكل وتذكر العدا لا تترك عليه ما امر  
 المقصود قال الشهيد الذكر الكباري بسيرة راسخه في الفقه على ملة  
 الصلوة والمروءة بحيث لا يوافق الكبار ولا يصير على الضمير على جماع الامم اجمعة  
 في الجملة المطلقة لظنه قوله تعالى ولا تكونوا الذين ظلموا وكنوا انتم الذين ظلموا  
 جابر لا يترس لمراده رجلا ولا فرقا جونا الذين يترسوا ان او كان سيف او مطر  
 وروى عن سبعة اسمعيل بن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي  
 شقيق عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 رضى الله عنه والى ان قالوا في قتال الاصل في النزاع الشريعة لا يقع في العدا  
 للجماع عن ذلك نعم لو اعتقد شيئا ففعل صدق ففعله وكذا العدا لو ترك لغيره العلم والعلم

وقال في موضع اخر في كتابه الذي تشرط العلم بعد العلم بالمشقة الباطنة او مشادة  
 او مشارة ولا يكون التعويل على حسن الظن هو حالف في حقان احد من قال كل المصدق  
 الولد المثل فيظهر ما يريهنا وهو قول ابي محمد الذي جاز التعويل على حسن الظن وهو  
 بعض الامم بسبب لعل لا طمع في الباطن وقد روي عن ابي محمد بسند معتبر عن المصنف اذا كان  
 الرجل لا يفرق بين انس قد تفرقوا واعتد بصلته ويكنى يكون اقتداء به به بعد ذلك  
 من لا يفرق وقد روي عن خلف بن حماد عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل  
 بالفتن والتمسك كان مقتصد او البصير حتى لا يبين من حيث لفظ الجهول ومنهم من  
 بالنسبة اليه قال ابي جعفر عليه السلام في الفقيه قال في الامم الامم الامم الامم الامم  
 افضلكم وقال ابي عبد الله عليه السلام في الامم الامم الامم الامم الامم الامم الامم  
 من هو اعلم منهم يركب منهم في الحال المأمون القيانة واليقين في موضع اخر في الذكر  
 امام الجماعة الامامة سفارة بين اعدائهم ومن اتفق فادلام بها كرههم على اعدائهم  
 كان النوع انهم كان كحق العدا الشدة وقال في مجي جماعة البياض وليعلم العدا البياض  
 وبالجملة الباطنة وحلوة عدلين خلفه ولا يكتفي بالسلامة من مؤنة العدا فلهذا قال  
 ابي محمد ولا التعويل على حسن الظن على الاقوال وقال الشهيد الثاني في بحث ابي عبد الله















صاحب الشرايع يجمع المصادر الممنوعة في المقتضى كذا يمنع من الوصول إلى الحكمة والحقائق  
منه الوطائى أو قال لا ضابط في حق المصدر الممنوع في المقتضى وكذا في هذا  
إذا كان ما يعرف بفوائدها من غير أن يكون المصدر الممنوع في المقتضى زارة غير  
قال المصدر دبرج حيث صدر مرجع صاحبها الشافعية وهذه الرواية عامة المصدر الممنوع  
المعروف وبعض الروايات خاصة كرواية ابن جرير في المجمع قال في المصنفين من  
قهر واصل في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
يوم حديثه في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
عدم رعا زوال العذر الظاهر في كلامه لا يصح عدم الاستطاعة في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
ظن أنكم لا تعدون في الفوات في مرجع الممنوع عند قول المصنف إذا غلبت ظنة أن  
العدو قبل الفوات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
في مرجع هذه المسئلة في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
ولو قيل بالكلية في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
في مرجع هذه المسئلة في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من

للانحياز في بقائه ولو كان في غير ما جرت معه من غير أن يكون في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
أكلها في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
التحليل في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
فلا يفرق للبعض الاستبصار في هذا الحكم في وقت التحليل في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
الأكبر قال في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
فما استند في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
وبدفع في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
زارة في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
يسبغ في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
بذلك في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
أما في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
بها لا يصح في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من  
الشيخ في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من الروايات في غيرهم من





بده ولوعا وقبل التحصيل لم يكن له اعراس سالف في الحقيقة لم يجر العبد بل عليه السلام  
 العرة اولها ثم ياتيها بريد من السكينة لو كان فرضه التمسح وجب عليه الخروج الى  
 المواضع لعمرة فان عذره فخرج الى مكة في حكم من لم يجر عجايزة المقاتلة فتوقفت  
 بئذ بوضع فرضه المصدود اذا صار لم يتكلم بالهدى في فاته الحج فتمسك به حكم الفوات  
 عليه التحلل في احواله بعمرة والقضاء له كان الحج واجبا مستقرا كما هو في فاته الحج ولو اتم  
 المشرك بعمرة الفوات فتمسك من العرة بالهدى كما كان يحل من الحج فالتأخير ليس في  
 فواته بل بده ولا يتكلم وتعدر الود في عامه فثبت الطريق بمصدود فالتحليل بالبيع  
 والتقصير بده وهو كذلك في تقدم الكلام فيه حكم من فاته الحج اتمه وحججه كما  
 متفرقا في المراكب لاجل الضرورة لانه ما ركبته باور سافر في ذكره المسئلة وكان  
 فوجها الضرورية بات وحاشيها الدور على فقد كنت لادست الحج في سنة سبع وسبعين  
 فزدت اصغها في ليلة في شهر رمضان كنت في مجلس حفرة في العالم الفاضل  
 كان حله في شهر رمضان في فاته احدث الحج في هذه السنة فقلت نعم ان شاء الله تعالى الى  
 ان توفيت هذه السنة استبناه الحج للبدل الحج الكبير باعتبار انه كان في التقويم لم يغير في  
 في اوله لاسبوع ووجه اكبر كان في هذا الوقت وادراجا في هذه السنة واقرأ في هذه

الحج واما من غفرت فادراجا في غير فاته في هذا الدعاء صرحنا في مكة السنة  
 مرافقا لادراجا في اكرامه كان احتضار احدنا في زيارته لهدى في ذلك المجلس الى من  
 ادرك المدة اذا صار الحج كذا فاشي حكمه فقال في فضل من اتم الحج فيكون حج فاعليه  
 بالعمرة المفردة فقال الى كل حكم المجلس بالهدى التحلل فقال لا لغيره من القصر غلط فقلت  
 هذا القصر ايضا صحيح لان الهدى اذا منع ادركه الموقنين وكان العين عليه عدم زوال  
 فاذا اراد التحلل قبل فاته الحج فاعليه الهدى بالعمرة في منصرفه فاته الحج فاعليه الهدى  
 كما هو مفصل لا لا شك في من فاته الحج فاعليه الهدى فكتبت في جواب سمعت عن النفا  
 لم يزل اصغها وقم وشيئا من هذا اهل الحج عن الورد ملا دارهم ومن لم يزل يصدر  
 الحج في جبالهم في كبريهم بسكونهم في المصدا وادراجا في الحج في القابل وحكموا  
 الذين فعلهم النيابة في الحج فاعليه الهدى في المصدا وادراجا في الحج في القابل وحكموا  
 وادراجا في الحج في المصدا وادراجا في الحج في القابل وحكموا  
 رخصتانه في كل سنة وبعثوا في التبعات والذين لم يبالوا في كل القول والتسبيح جعل  
 منهم بعد الاحرام ولا يكون حكمه الاحرام فاعليه الهدى في المصدا وادراجا في الحج في القابل وحكموا  
 من لا فعل في الاعمال قبل في تقابلهم في النيابة لانه ليس في الاعمال الماور نقل الميرة في القابل







ليكون من ذلك كذا...  
 ثم انهم على العلم انهم كانوا قايما بين الليل والنهار...  
 والاصح انهم لم يكونوا في رضاء بالانفصال...  
 وجعل ذلك اليوم عيدا ليس بالانفصال...  
 الوقت فخرجوا من بين يديهم...  
 وذلك وقت الموقفين بالاجتماع...  
 وعائنه ما كان له...  
 ثم انهم لم يكونوا في رضاء...  
 فضله في الفقه...  
 ويذكر في هذه الدنيا...  
 وانهم الفرق بين هذا...  
 مستعين في ذلك الوقت...  
 القابل للتعريف...  
 من قبله كان الذي...

والحال المنقح...  
 انهم وقت الضيق...  
 الاطاعة...  
 انهم على...  
 بالخير...  
 انهم في...  
 بين...  
 العلم...  
 سره...  
 ترك...  
 باور...  
 وغير...  
 الف...  
 عن...

وتمت من صلوة بالليل غرة كف الاذني النسي قال ذلك في كل صلاة في كل يوم  
 ولو كان قرأها في يومه صلا لا يغفره فصل عنه كان في المؤمنين من لم يسمع بها  
 قال ذلك كتب اليكم انزل ما بينكم من فرق ولا يفيض خوف فقالوا لا حاجة لنا  
 عندنا مثل الذي عندك من خوفه وبعثوا في قلوبهم وراة ظهورهم واثروا به من قلوبهم  
 ليتركون انهم كلامه قال صاحب الكتاب في كل صلاة في كل يوم في كل صلاة في كل صلاة  
 القرآن على وجه الله ما في القرآن المستفاد من القرآن في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 يكون في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 حقيقته المستفاد من القرآن في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 ليس في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 شكر في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 عند الله عند الله في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 عن الصادق انه قال ما احسن هذه الامور في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 انه قال في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 فخره واهمهم ولا يفسدوه كما صنعت اليهود التوراة فانطق على عجب ثوب اصفر

ثم تمت من صلوة بالليل غرة كف الاذني النسي قال ذلك في كل صلاة في كل يوم  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 قال في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 انزل من القرآن في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 عند الله عند الله في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 انزل من القرآن في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 عن الصادق انه قال ما احسن هذه الامور في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 انه قال في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة  
 فخره واهمهم ولا يفسدوه كما صنعت اليهود التوراة فانطق على عجب ثوب اصفر









































هذا الحديث مروي عن كرامة في الصيف يرفع الشمس البرودة في الشتاء ما خلفها  
 جوار النجوم كقول الحكماء انهم من خلقه ذلك كما يكون سبب جبين والافق حقيقا والما بين  
 الخلف كخفاة دول الجبال كخفاة دول الجبال كخفاة دول الجبال كخفاة دول الجبال  
 على ما لا يدرى قال النور في خلقه في الفلك السبع خلقه في باروس النجوم الستة  
 اجازيات في عار من نجوم الدلياء والاروسيا ونجوم ابرموسين عار من نجوم الدلياء  
 والاروسيا وبارموسين النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 على النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 يراه النجوم من تحت رطل وذلك لان رطلهم مقصورة على النور السبع النور السبع  
 من رطلهم لا يجمعون وفي الحديث النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 انه قال له ما عندكم في رطلهم النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 لا تقبل هذا فانه نجوم ابرموسين عار من نجوم الدلياء والاروسيا ونجوم ابرموسين  
 في كرامة في النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 ليرى من ذلك الدلائل الستة علم النجوم وشرافته وحقيقته قال الشافعي في القواعد

النور السبع

الشافية كل من اعتقد الكواكب انها مبردة لهذا العالم ومبردة ما في قلوبها  
 كما قد علمت انما اعتقد انما اعتقد انما اعتقد انما اعتقد انما اعتقد انما اعتقد  
 الدول في خلقه في الفلك السبع خلقه في باروس النجوم الستة  
 اجازيات في عار من نجوم الدلياء والاروسيا ونجوم ابرموسين عار من نجوم الدلياء  
 والاروسيا وبارموسين النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 على النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 يراه النجوم من تحت رطل وذلك لان رطلهم مقصورة على النور السبع النور السبع  
 من رطلهم لا يجمعون وفي الحديث النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 انه قال له ما عندكم في رطلهم النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 لا تقبل هذا فانه نجوم ابرموسين عار من نجوم الدلياء والاروسيا ونجوم ابرموسين  
 في كرامة في النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع النور السبع  
 ليرى من ذلك الدلائل الستة علم النجوم وشرافته وحقيقته قال الشافعي في القواعد













حينئذ يسجد فقال له الرب عبد الله اسم مستثنى في حق ما اقل من الخلق فقال ابو عبد الله  
 صدقت يا رسول الله فقال الرجل جئت اليك من اهل البيت فقال ابو عبد الله  
 لا تحب الا انك لا تشارك في قولك كذا وكذا لا تشاؤوا بالانقلاب يا قوم العنوة  
 الايمان ما صفا عنك يا سيد فقال جئت فراك انا اهل بيت نسطرة النجوم لا يقال  
 له احد بالخير اعلم بالنجوم فقال ابو عبد الله كم من المشرق في ضوء القمر ربه فقال  
 فقال ابو عبد الله صدقت كم من المشرق في ضوء عطره ودرجته فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلعت حاجت الابل فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلعت حاجت البقر فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلعت حاجت الكلب فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلعت حاجت النمل فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله لا تقل هذا يا سيد النجوم من اجابهم عن كل ما سألوا عليه السلام وهو النجم  
 الذي قال الله في القرآن ان في النجوم ايات لعلهم يرجعون فقال له اذكر النجم الذي  
 يصير شمس ارض الدنيا فيخرج من سماء الله النجم الثاقب ثم قال يا ابا عبد الله  
 عالم قال له النجم جلدك انما هو قمر ما ليس كما هو النجم في علمه فقال ابو عبد الله

واما ما سأل عن علمه قال له النجم عالم لم ير الطير ولا يقف الاثر في ساعده واهله  
 من اجابهم عن كل ما سألوا عليه السلام وهو النجم فقال له اذكر النجم الذي  
 يصير شمس ارض الدنيا فيخرج من سماء الله النجم الثاقب ثم قال يا ابا عبد الله  
 عالم قال له النجم جلدك انما هو قمر ما ليس كما هو النجم في علمه فقال ابو عبد الله  
 فقال ابو عبد الله صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلعت حاجت الابل فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلعت حاجت البقر فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلعت حاجت الكلب فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله صدقت فما اسم النجم الذي اذا طلعت حاجت النمل فقال له اذكر  
 فقال ابو عبد الله لا تقل هذا يا سيد النجوم من اجابهم عن كل ما سألوا عليه السلام وهو النجم  
 الذي قال الله في القرآن ان في النجوم ايات لعلهم يرجعون فقال له اذكر النجم الذي  
 يصير شمس ارض الدنيا فيخرج من سماء الله النجم الثاقب ثم قال يا ابا عبد الله  
 عالم قال له النجم جلدك انما هو قمر ما ليس كما هو النجم في علمه فقال ابو عبد الله















































رفيق صم فادب غروب على نيتية بامه فقال ولا تجل يدك مغولة لا تخفك ولا  
تبسط كل البسط فتعقد موطئ غروب ايقول انك انك لا تبتعد عنك ولا تبتعد  
فاذا اخطيت جميع ما عندك من المال كدفت من المال فتداه احدك رسول  
يصدرها الكنت بل الكنت بلسه قه وقد علمت الغرض والزم من حال الغايير واليه  
فاما كان فكان اذا اعد اعطى من قوته سنة حتى يحضر عطاءه فخرنا بل قيل له  
عليه السلام من هذا النصف هذا وانت لا تدري لست تعلم اليوم او قد اذ كان جوابه  
لنقل انك لا ترجع بل البقاء كما ختم على الفناء اما علمت ما جعلت لنفسك قتل  
على صاحبها اذا لم يكن له الفناء في نفسه فاذ اخرجت من بيتها الطمان واما  
فكانت له نواقيت وسويها يتكلمها وينسخ منها اذا انتهى الى العلم او نزل به ضعف  
او راي ما بل الى الوجود مع خصه فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
العلم في نفسه عليهم وايضا فهو خصيل وممنهم لا يفضل عليهم فخرهم فخرهم فخرهم  
فيهم بل انهم ما قال ولم يبلغ من العلم ما لا يبلغه الا شيئا الله كتابا رسول  
بالقائه انهم وجميعه في يوم ترون بهما الظنم وعيا لاهم اقرؤا لو كان انكس كلام  
كالذين تريدون زنا والاهل بقرتهم متاع فيهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم

والسود والصدقات فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
الزكوة فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
الدنيا الا قد من كان من جنة خاتمة فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
عز وجل وسنة بغيره اما وظهر الترديد كما الكنت بل الكنت بل الكنت بل الكنت  
المنظره غايير البتة فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
انتم انتم عيسى بن داود حيث قال الله ملكا لا ينبغي له امر فاعطاه الله سلطانا  
ذلك كان يقول لاني لم اعمل بكم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
التي صم قبله ملكه وشدة سلطانه فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
الارض لا يخطئ عليهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
يحيى رول الطمان عنده لم يصبها منهم كان يقول لاني لم اعمل بكم فخرهم فخرهم  
ثم ذو القرنين عيسى بن داود حيث قال الله ملكا لا ينبغي له امر فاعطاه الله سلطانا  
يقول لاني لم اعمل بكم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
على امرائه ونهروا فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم  
عند الله تبارك وتعالى فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم فخرهم











































[illegible]



لأنه اشكال اذا كان في مواضع كثيرة فصبغة مخصوصة يذوق العجب قلبه من ذلك ويرث  
العجب لانهم لما راوا في مواضع كثيرة لا يحصى في عرضها من الاعصار الما حصة كلف في <sup>موضع</sup> الكمال  
اغتربا والوجه بقدر ما يتبين منه حجة الرمح كحال التجربة فلهذا في ذلك فصل اشكال  
في صلات الرمح وعامة ايقانه وذلك ان يجزئ له ان يكون قربة او مثل ذلك في مواضع تختلف  
قطع المنظر فمن العجبت للامر الذي ذكرنا الصلة الرمح ثم اذ لان في القواعد التي ذكرنا للصلة  
اقبال الفصل للموقف العجيب والحق كماله كمال رند اشارة وقد ذكرنا اننا رأينا الصلابة  
يصلون كالمراة يبرز من صلابة الرمح المست يحصل في تلك السنة او بعد ذلك ولا يملك الحاشي  
سنة كذا انما يبرز من روادق ربه بعد الكسبيات وهم صلي القيا مع انهم غير يوق في انشاء  
الزيارة والزيادة بالاصل او يصيرون موقوفين بامر ركبنا او يحصل في تلك السنة  
قال صاحب التلويح في فضل زيارة الحسين ع ما لم يخطر على لعل الوجهي فضل زيارة ع  
انجود العورة والخردة وغير ذلك اصفا فاصفا عطفه في زيارة ع صلواته وبر الوالد والبر بالبر  
واية جوده بغير شفعة وتحميد بسا النشيد والوصفين عليهم السلام واجابة لهم وقربقت  
قد روي عن الصادق ع جواب سئلته ودواحل السور عليه ختمته روي مونا وقد روي في صلاة الرمح  
فاطكت في غير صلاة الرمح فاعطاه وطهره الرمح جعله كمالا للمؤمنين وله صلى الله عليه وآله

















ولا تجب ان لا تضره الاضار ووجه الغشى وجاه البصير فاصدقوا بالباب فقالوا انزل لنا  
 على رسول الله فقال انزل على غشيت عليه غشاه فبعوا يكرهون فبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 فرج له وقالوا لا تضره فقال صلى الله عليه وسلم اني انا رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجعوا  
 عليها فاستند لها فخرج من ارباب طين حبه وكان الخبز جريخا فاجتمع الناس وخطبوا  
 في كل ما لم يمت بقطر الدخول تركته وقد طفت فيهم الطين لئلا يهربوا الى علي بن  
 صبيح فمضى الله الى ارضه ارضه ركش اديها وليا اوصيكم بتقوى الله والصدق  
 فاقبلوا فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 حيث اترككم على ارضكم كان ما ارضه الله فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 وجماعة من المهاجرين الذين وادعوا بنو بني زيد فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 واما رسول الله انا واني في القام ايا ما تصلي فيك الله فاني في فرجت وبقاوا  
 هذه انا فرجت في قلوبكم فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 حتى قال في ارضهم فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 طعنتم في علي بن ابي طالب فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 لما وانه احب اليكم مني فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة

دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة فخرج من مكة فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 ما دى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة فخرج من مكة فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 ابو بكر وعمر وابو عبيدة اجمعوا في ارضهم فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 جعل الناس في مكة فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 لا يدخل ارضهم الا ارضهم فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 فرج لهم الارضين بعد فرجهم فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 فاقبل ابو بكر وعمر فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 لم يمت ما هجر الله صلى الله عليه وسلم فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 سيقفوني ساعة فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 ابو عبيدة بن الجراح في الحقيقة فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 الا ارضهم فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 ابراهيم وكلهم اراه له ارضهم فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة  
 يا ابا بكر انت قد ساءلنا ونبهت رعايا الله فمضى منهم وبقاوا في ارضهم ثم دعا بنو بني زيد فقال بنو بني زيد الله العاقبة

به فقال الله انما نريد منكم ان لا تكونوا من الذين  
 وترضى به على انما يملك اخرا من الاضار فقال ابو بكر  
 الاضار منكم لانكم ترضونهم ولا ترضونهم ولا ترضونهم  
 وجعل اليك جهنم فتركهم على ارضهم ارضهم من الناس بعد المهاجرات الذين منكم  
 فمهم لهم والتمسوا فيهم المندرج الاضار فقال يا ميسرة الاضار  
 على ايديكم فاما الناس فيكم فمهم لكم ولن يكونوا منكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 راكبتهم وانتم على الاضار فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 ولا ترضونهم ولا ترضونهم ولا ترضونهم ولا ترضونهم ولا ترضونهم  
 في هذا ان لا ترضي العرب منكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 السيرة فيهم واولا الاضار منهم واولا الاضار منهم واولا الاضار منهم  
 في سلطانهم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 محمد بن القسمة فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 هذا ايها الناس فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 وتولوا هذا الامر عليهم وانتم وانتم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم

هذا هو  
 هذا هو  
 هذا هو

وكانوا جديها المحكم على رقبته المرحب بالارصاد قولي لا تخطب الفرس فمهم لكم  
 غير انما خطب فلما كان الجبابرة الذين يرضونكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 حيرة رسول الله فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 يا باعبيد فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 سعد بن سعد فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 في هذا الامر عليه فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 الرضا بالاعمال فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 فقال عروا بوعبيد فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 وكان سيد الدوس فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 انزع منكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 فيمن سعد فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 الخلا والافرن فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم  
 الرضا بالافرن فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم فمهم لكم

هذا هو  
 هذا هو  
 هذا هو

هذا هو  
 هذا هو  
 هذا هو













































الراعي الكعبة اصل البناء المركب بالبحر والبر والرحل بل المراد اهلها وهم الملائكة الذين  
 يترددون في الكعبة كل يوم وسيرة بغير غير التفتيح بالشواك يظهر انهم شكوتهم  
 تعفن انوارهم فقد ظهر في مجموع الايام التي ذكرنا اجتناب الملائكة عن التفتيح في يومئذ  
 ما قبل بعض العلوم الزمنية المعتمدة عليها وليكن في ذلك السطو ان ذلك الرسم من اهل التوراة  
 بشرط اربعين والنجور الطيبة لاجل حضور الملائكة في قضاة ذلك انما كانت تلك  
 ايامهم حادثة واذ كانت ايامهم حادثة فيسبب كوابيلها او اهلكا فيسبب طهور  
 بالشمس الحقة كالسندوسى العقل او انما ذلك لاجل حضور الجبر في طين طرد الملائكة  
 وقد حصل التجربة لمن كان على ذلك العلوم وانه العقل الجبر في الزمان كيدريكم اهل  
 العالم المكتوبه النورانية البرية في غير ايام المدة الكيفية للارتباط لهم بال العالم الثاني  
 الكثرة التي في شواي اليه اليه اليه لا لا باعتبار العباد فاذ لم يكن عبادة الله  
 فلا يحصل الارتباط ولذا لم ينزل الملائكة في موضع فيه كبد صوري لا في موضع في  
 البرية استجابتهم عن التفتيح في يومئذ ما قلناه ما رواه الشيخ الطبرسي في تفسيره في الآية  
 سورة النجم وهي قوله تعالى يا ايها النبي لم يكرم باهل البيت ليرسل اليهم شرب سكر  
 فخصت في غيرهم في كل وقت كان صا اذا دخل في حفصة حصة وسقمت في العسل

عائشة ختم من اصحابه من عند فواحش سورة وصفيه قبل له صا انما يجرى في كسر الملائكة في  
 صريح الحرف كونه الرايك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في يومئذ في طين طين طين  
 فلا حصل ذلك في الحرف في الآية فاذا تأملت فيما ذكرنا فاستمع لما قيل عليك ليس الا في  
 من العنقا والنعيل ان اذا كان في شرب لاجل المجد كما ان ان اباؤنا ما شربوا في  
 بعد الوضوء اليهم ويدخلون الساجدة لصلوة فالظاهر في هذه الصورة لم ينزل الملائكة لهم في  
 الاشياء المتعقبة فلم يكن ذلك لاجل اعلم الله انهم كانت عاكفة فكان صعودهم ملازم  
 لهم في وفهم فلكنا سارعة اكل الشوم باعادة الصلوة ونهض الرجل في السجدة وقدرها  
 ذكرنا في صا في النيران لا غنى حضوره عند المربع في وقت اختصاره وغرضه في المسكن  
 شكوتهم عدم تجاوزه عما هم والى انهم اكثرهم كانوا مقنا ومن الملائكة فاذ احضروا في  
 السجدة كان اكثرهم بهذا الوصف فان نزل الملائكة فكان صعودهم ملازم ما لهم واكثر ان  
 انضم اليه في شواي اليه اليه اليه لا لا باعتبار العباد فاذ لم يكن عبادة الله  
 فلا يحصل الارتباط ولذا لم ينزل الملائكة في موضع فيه كبد صوري لا في موضع في  
 البرية استجابتهم عن التفتيح في يومئذ ما قلناه ما رواه الشيخ الطبرسي في تفسيره في الآية  
 سورة النجم وهي قوله تعالى يا ايها النبي لم يكرم باهل البيت ليرسل اليهم شرب سكر  
 فخصت في غيرهم في كل وقت كان صا اذا دخل في حفصة حصة وسقمت في العسل





والبكة بمنزل قريحه لا يخطئ الحق القديس انما بانه رسوله واليوم لا غرايها بما جلا وكنت  
 ورد من كرايل الحجة البلية فانه الهاتية الاثيرة البليج البليج والولغا فاعلى الشرح  
 على الخيرة وقيل ان الذين غلبت عليهم سلامة الصدر حوسن الطير بالنس لانهم غفلوا  
 فيما هم فيهم لم يصدقوا الحق فيها واعتلوا على انهم فيهم فخلوا انفسهم بها فاستحقوا ان  
 اكرايل الحجة فاما الالبه والولغا لا عقل له فيورا وفي كريت وفي صديت انزناي  
 اولادنا الالبه العقول يريد ان لا يشدة في كالا ليله وهو قول انهم دور وور المنع  
 والقطر ونوف في الكلام والكتفا بطر الرشع يدل على ذلك قوله تعالى واذا رآه  
 الذين يخشون اياتنا فاعرف منهم ثم يخشون في صديت فاما ما ينسب الشيطان  
 فقله فقهير للزكري العزم الطالين وذلك لال الخطر في الحب في الصفات وعلمه علم  
 للمعلومات لعدم علمه عظيمه وعقباتها صعبه مسالكها وعرة والعقول في ذلك  
 جلال الله قاهرة والطباع الدنيا شعرة وعليها عقيل ونزها الفكرة فاذ  
 نفع بالكلام في الله وصفاته بالاراي والعقول كما هو اى الفلسفة وبعض المتصوفة  
 تفادى الى سكر في قرايهم واصفد في طباعهم وجرى كل ما يمل منهم على غير الكمال  
 والاعاظة كنس الحق انطلقت الستم بايقع كل منهم وتلق ذلك يعقوب المصنفين

واكد ذلك بطول الله فيهم السند بالكلية طرقي انفسهم فيهم فكانت سكرتهم في  
 لا تفعلوا لبعها الصالحين ولا تميزوا الما بر خارج من طرقاتهم الا فيهم فقهير الشرح  
 وعلا القاديل اسرى نور الحكمة فقله ذلك برا كبريت الا فيهم انه قليل العود  
 البيت الله ضعف الايمان في الاصل ثم استلهم ج الدنيا على القلب مع ضعف  
 ضعف الله وقوى ج الدنيا فيصير كيت لا يبق في القلب موضع كيت الله  
 حيث نفس لا يطرله اثر في في الله النفس والعدل في طرقي الشيطان فيورث ذلك  
 الا انه كيت اتباع الشاوت تحت نطم القلب بعينه في سيرة ويزال طلة النور  
 القلب ولا يزال لطيف فافهم نور الايمان حتى يعطيه درينا فاذا جاسكرات الموت  
 ازاد وجر الله ضعف لما يبد من استعارة في الدنيا وهي المحبوب لبعها على القلب  
 فيسلم في عالم القلب شاعر فراق ويرى ذلك في الله فيجذب فيه بارها راقرا  
 من الموت فتعشى لغير شري في باطنه بغض بعد الالحان اتفق بهوق روض في تلك  
 ان حظه في هذه الخطرة قد قسم له بالسوء وخرج جبري قلبه جيت الله اعلى ج الدنيا  
 ولم يكن كيت الدنيا ايها هو البعد عن هذا الخطر ولا كيت الله الا فيهم فقهير الشرح  
 اباؤكم وانا وبنوكم وانتم وانكم ازواجكم وعشيرتكم واموال اقرقتوا وتجارة تشولون

وسكان ترضونها اجب انكم من الله ورسوله وجها في سبيلكم تصوبوا بها الى الله  
 بامرة واما المسبب اليك فخر المصير في حق الايمان وذلك لان كسب التوبة  
 سببا في الشهوات وسوخت في القلب كخبرة الالف في العادة وتبع الف الف الف  
 سخره يعود ذكره ملا قبله عند موته فان كان ميلا لاكثر من الف الف كانت كثر ما يحفر  
 على الموت طاعة الله وتوكل كان ميلا لاكثر من الف الف على غير الموت فكل ما حفر  
 يقبضه وهم عند غلبته شهوات الشهوات الدنيا ومصيرة المعاصير فيقعد بها قلبه ويغيرها  
 عن الله تعالى فالله لا يتبعه في الترتيب الا الغلبة لله الغلبة فهو الغلبة في الخط وذلك لان  
 الان لا يرى في نفسه من الاموال التي عند طوله وانه في ان لا يرى الا ما يشاء  
 شهادته في القدر فان كان عند سكرات الموت بايقظ من الغلبة فانه يشهد في يوم  
 تربيته فيقتضي ذلك ان يكون في عود ملا القلب في ما يكون الالف سببا للذن  
 صورة حشة في قلبه ويميل نفسه اليها فربما يقبض عليها وهو فيكون ذلك سببا في حشة  
 وتوكل كان اصل الايمان باقيا فربما زاد في كفاية فاطرة في الاتقان الى المصير والشهوات  
 طويلا الى الجاهلة طول العدة ترك نفسه عنها وفي تمنع الشهوات من التمكن من العدة  
 الذي يدعى كسب الله فيكون طول الماطرة ما يحفر في قلبه الغلبة في السواقل عده ووفرة

كاملة سكرات الموت فان المصير من ما على عليه وكثير ما مات عليه كما ورد في  
 الجحيم فان خلق من شاة في سببها تافه في سببته وحصل في نفس الانسان فان في ثلثه  
 ايام وليا له بما كان اياها الموت فيه طيرة ككثرة الشهوات وكان في ذلك الحالة  
 كما ينبغي البناء ويرفع صوته لطلب البصير والوصول في اثناء غلبته في الف الف الكلام  
 فقال اردت بمشيتك ليلتي الله عونا ابني فيفارق الارواح مع من ينقل اليك فان في  
 لا يترك ليل السرايل رضة وجعل فخره في جميع فحالات هذا قال لانه قد حصل فيها ان الموت  
 والمطالب من حيث يمكن عند صفة في الدنيا في الشئ طاعة الله وقد ظهر فيها ان الموت  
 ينفي زوالها في سبب غلبته انه اهل الصلابة انك قلت نعم كانت صلوته في سبب غلبته  
 الشئ في صفة طرد وعمره في الشئ لا قرب لانه في صفة وقيل ما يظن ان هذا  
 غروب الشئ في ترك العمل في شغل في صفة ترك البناء العمل بطريق عاداته واستغنى  
 بالصفة وقال البكر في الامم في سبب طمات فان في ايام ثقلانه مات امرأته فعبد  
 جاهد في اليه من شئ في سبب الغلبة وكثير ما كان تلك المرأة فذهبت الى الدار عند ذلك  
 واهله في الشئ في ليله عند ذلك كان فرأى ملكا في سبب غلبته فقال انك انك لا تحب  
 ابي وقت يحيى داي وقت يذهب فقال ابي اول الليل وينتهي اول الصبح فقال له





لم يكن يلبس اودى بنى فتيون الى الله وقال ايها الناس العبرة بما كنتم فيه تتجرن فانتم  
 على طبعه وعلى رواج الدين والعلوم والاصول والنسب وكان اشراف الاطراف والشراف  
 عالمين بالشيخ وسبيل الكمال والارام بتعليمه ليلته فلم تصارفت فاعلم عمل الغضا  
 وقد سمعت الشيخ اخذت المجلس وكان رجلا عالما صالحا قال كان بنا جوارحنا رطل  
 من غير الله ركبنا لم يكن غيره قوت ليلته فالتفت من تحتها والكتف في مجلس  
 لم يكن في اخر الاجرة قوت ليلته فاذن له في وجوبه وصار مشغولا بالتيار والكتف  
 لانهم كنتم في ذلك الكسب القوت الباسي فنفذوا به فبعدت مات وكان تركته  
 عن الف ترمانا في اطلع المجلس في ذلك فمضى به عسا وقال لني تلك القضاير  
 المقطرة من الذهب الغضا فاذن له في اطلع المجلس في ذلك فمضى به عسا وقال لني تلك القضاير  
 وكل اليوم في ذلك الدعا لا اخبر فيه النبيل والصديقون والسنن واستغفروا عن  
 كثير انا كاهن في ذلك فمضى القضاير والتمسوا بغيره لانه اذا لم يكن رياسة الله  
 فمضى به قوت ليلته لم يكن قوت ليلته وقت نصيب القضاير على السلطان كما في هذه الراية  
 يتدبر ما لم يكن في هذه الراية عدم القضاير اذ اراد السلطان القضاير ليعطيها قبله  
 وقد اكرم كثيره وكثيره لم يقبلوا ولم يكن اعتبار المجلس عند السلطان فمضى به قوت ليلته

وكان يدرهم قوت ليلته ليلته لم يكن قوت ليلته وقت نصيب القضاير على السلطان كما في هذه الراية  
 لانه ما كان فاضل تلك الدرة مثل الكرام والجمعة في وقتها وكثيرا على الكرام  
 لانه في ذمتهم لان عصبه لا يجره بل يجره الكرام والجمعة في وقتها وكثيرا على الكرام  
 زمان القدر في شيخ في الكرام فصار مشغولا بغيره في كسب كثير من الكرام والجمعة في وقتها  
 وكان في ذمتهم لان عصبه لا يجره بل يجره الكرام والجمعة في وقتها وكثيرا على الكرام  
 في ذمتهم لان عصبه لا يجره بل يجره الكرام والجمعة في وقتها وكثيرا على الكرام  
 وماره للصياغة وماره للصياغة وماره للصياغة وماره للصياغة وماره للصياغة  
 الف في ذمتهم لان عصبه لا يجره بل يجره الكرام والجمعة في وقتها وكثيرا على الكرام  
 ليلته لم يكن قوت ليلته لم يكن قوت ليلته وقت نصيب القضاير على السلطان كما في هذه الراية  
 اسواق الحسين منقوشة في ذمتهم لان عصبه لا يجره بل يجره الكرام والجمعة في وقتها  
 انما يقول الله لا يجره بل يجره الكرام والجمعة في وقتها وكثيرا على الكرام  
 في وقت مصداق الشيخ قال الوقت واهم الدرة لم يكن في ذلك الشيخ في ذمتهم لان عصبه لا يجره  
 الليل في ذمتهم لان عصبه لا يجره بل يجره الكرام والجمعة في وقتها وكثيرا على الكرام  
 الشيخ واستغفروا عن كثيره وكثيره لم يقبلوا ولم يكن اعتبار المجلس عند السلطان فمضى به قوت ليلته

















